УТВЕРДИ, БОЖЕ, СВЯТУЮ ПРАВОСЛАВНУЮ ВЕРУ ПРАВОСЛАВНЫХ ХРИСТИАН ВО ВЕК ВЕКА!



# Царкоўнае слова

№24 (166)
СНЕЖАНЬ
2003 г.

БЕЛАРУСКАЯ ПРАВАСЛАЎНАЯ ГАЗЕТА ВЫДАЕЦЦА З КРАСАВІКА 1992 ГОДА

## «ДА БУДЕТ ВОЛЯ ТВОЯ»

Вы слышали, какое дивное обетование дал Господь Своим верным последователям: кто будет исполнять волю Божию, тот Мне брат, и сестра, и матерь (Мк. III, 35). Сколько радости и духовного ободрения в этих словах! Иметь такого брата — разве это не залог победы? С того момента, как вы сделали решительный шаг, у вас не должно быть другой цели, как только узнать эту волю и исполнить её в своей жизни.

После грехопадения воля человека стала несовершенна, желания — греховны и неразумны, потому что теперь они управляются его страстями. Есть старая греческая легенда о царе Мидасе. Судьба предоставила ему право просить об исполнении одного из его желаний. Жадный к золоту царь потребовал, чтобы всё, до чего он дотронётся, от его прикосновения превращалось в золото. Начались удивительные вещи: кресло, в которое он сел, вдруг стало золотым; в саду ему достаточно было дотронуться до любого дерева, и оно покрывалось золотой листвой. Но когда из дворца выбежал его маленький сын и, бросившись к нему в объятия, вдруг превратился в золотую статую, Мидас пришёл в отчаяние.

Правда, это только легенда, поучительная сказка. Но по существу наши желания редко бывают лучше. Все они рождены нашими страстями, и, пытаясь удовлетворить их, мы неизбежно разрушаем тело и отравляем душу, ибо каждая страсть разрушительна и гибельна. В конце концов, если б каждому из нас была предоставлена страшная привилегия царя Мидаса, мы, наверное, выбрали бы не менее опасный и гибельный дар. Вред от нашего выбора не так явен, яд, которым отравлены наши желания, тоньше, но он действует так же верно и так же губительно. Один желает богатства, другой хороших кушаний и тонких вин, третий успеха в блуде и т. д.

Преподобный Нил Синайский, человек глубокого духовного опыта, так говорил о своих желаниях: «Много раз, молясь, просил я, да будет мне, что казалось благом для меня, и настаивал на прошении, неразумно нудя волю Божию. Но, получив просимое, бывал потом в великой скорби, и именно за то, что не просил — да будет лучше по воле Божией, ибо дело оказывалось для меня не таким, как я думал».

Насколько лучше отдаться всецело в волю Божию, отказавшись от своих мечтаний и стремлений! Ведь это — воля благая, угодная и совершенная; это — воля благожелательная, ибо Всемогущий, любящий Отец наш «желает всем человекам спастись и в разум истины прийти». Мы можем вполне довериться Господу, ибо Он лучше знает то, что нам действительно надо и полезно, лучше может вести нас, больше о нас заботится и больше нас любит, чем мы сами.

Если Господь говорил: *не ищу Моей воли, но воли пославшего Меня Отца,* если ангелы Божии вечно повинуются гласу слова Божия и в совершенстве исполняют волю Его, то мы же, совратившиеся с пути истины, не пожелаем ли приблизиться к Свету, Который просвещает всякого человека, ибо в этом и состоит все благо жизни нашей?

«Одна определённая заповедь дана была Еве и Адаму, — пишет о. Иоанн Кронштадтский, — для того, чтобы исполнением одной этой заповеди, притом лёгкой, люди могли приобрести навык к исполнению воли Божией и могли утвердиться в любви к Богу. Обращая внимание на противоположное — на неисполнение воли Творца и исполнение воли собственной, мы замечаем, что человек, мало-помалу, приобретает навык к худому и извращает свою высокую, по образу Божию и по подобию созданную, природу, делается врагом Божиим… Вот и доселе, при всех успехах в науках и искусствах, при всех сокровищах мудрости человеческой, древний и новый человек не может воспитать сам себя, потому что отверг ещё в начале детоводство Божие».

Господи! Научи нас творить волю Твою, яко Ты еси Бог наш, яко у Тебе источник живота!

*Святитель Василий, епископ Кинешемский.*

# Факты. Паведамленні. Інфармацыя.

## ВИЗИТ В МОСКВУ ДЕЛЕГАЦИИ РУССКОЙ ЗАРУБЕЖНОЙ ЦЕРКВИ

По приглашению Московского Патриархата 17 ноября 2003 года в Москву прибыла делегация Русской Зарубежной Церкви в следующем составе: архиепископ Берлинский и Германский Марк, архиепископ Сиднейский и Австралийско-Новозеландский Иларион, епископ Сан-Францисский и Западно-Американский Кирилл, секретарь Германской епархии протоиерей Николай Артёмов и казначей Архиерейского Синода протоиерей Пётр Холодный.

19 ноября в Свято-Даниловом монастыре под председательством Святейшего Патриарха Алексия II прошли переговоры делегации Русской Зарубежной Церкви с постоянными членами Священного Синода Русской Православной Церкви митрополитом Минским и Слуцким Филаретом, Патриаршим Экзархом всея Беларуси, митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием и митрополитом Смоленским и Калининградским Кириллом, председателем Отдела внешних церковных связей.

На встрече была выражена воля обеих сторон к установлению молитвенно-евхаристического общения. Было принято решение о создании комиссий, призванных способствовать разрешению накопившихся за долгие годы проблем. Участники переговоров выразили готовность следовать по пути к церковному единству в духе истинного покаяния, опираясь на общее каноническое Предание и с уважением к церковно-административным реальностям, сложившимся в течение XX века. Такое сближение, сердечно ожидаемое чадами Русской Церкви как в Отечестве, так и в рассеянии, станет важнейшим вкладом в духовное преодоление трагических последствий революции и гражданской войны в России.

Важнейшей вехой на пути к единству должен стать визит в Москву Председателя Архиерейского Синода Русской Зарубежной Церкви митрополита Лавра в начале 2004 года. В ходе визита ожидается подписание соглашения, определяющего канонические, пастырские и церковно-практические основы единства Русской Церкви.

Находясь в Москве, делегация Русской Зарубежной Церкви посетила Троице-Сергиеву Лавру, столичные монастыри, храм Христа Спасителя.

На пресс-конференции 21 октября 2003 года Патриарший Экзарх Всея Беларуси митрополит Минский и Слуцкий Филарет отметил: «Мы не преследовали цели немедленно достигнуть каких-либо конкретных результатов. Мы рады, что состоялась сама эта встреча. Мало сказать, что она прошла в тёплой, дружественной обстановке. Эта встреча обеими сторонами ожидалась с душевным трепетом: все мы переживаем грех разделения, причиняющего боль Русской Православной Церкви».

В свою очередь, архиепископ Берлинский и Германский Марк сказал, что «делегация Русской Зарубежной Церкви прибыла в Россию для того, чтобы понять, насколько две части единой Русской Церкви близки, удостовериться, что у нас есть обоюдное желание преодолеть то разделение, которое было вызвано трагическими событиями XX века».

В декабре нынешнего года пройдет Архиерейский Собор Русской Зарубежной Церкви, на котором будет обсуждаться вопрос о диалоге с Московским Патриархатам. «К сожалению, в Зарубежной Церкви пока ещё нет единодушия по вопросу об объединении с Матерью-Церковью. Это вполне естественно, потому что более чем 70 лет Русская Зарубежная Церковь пыталась оправдать в глазах своих священнослужителей и верующих пребывание вне ограды Матери-Церкви», — сказал в одном выступлении Патриарх Московский и всея Руси Алексий II.

Вопрос Евхаристического общения, которого не было в течение 85 лет, будет обсуждаться в будущем году и на Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви.

По мнению Его Святейшества, одна из проблем, мешающая объединению, — это «факт создания Русской Зарубежной Церковью приходов на территории России и республик бывшего СССР, ибо тем самым был раскол перенесён на каноническую территорию Московского Патриархата». Отметив, что со стороны иерархов Русской Зарубежной Церкви была высказана просьба простить их за имевшие ранее место резкие высказывания в адрес Московского Патриархата, Святейший Патриарх сказал: «Я думаю, что путь к сближению начат. Но он не так прост и потребует от нас времени и терпения».

Пребывание делегации в России продлилось до 22 ноября.

***По материалам ОВЦС.***



*Калектыў рэдакцыі «Царкоўнага слова» са студэнткамі журфака БДУ.*

## СУСТРЭЧА Ў РЭДАКЦЫІ

Вось ужо другі год на факультэце журналістыкі Беларускага дзяржаўнага універсітэта выкладаецца спецкурс «Канфесійныя сродкі масавай інфармацыі ў Беларусі». Сёлета вывучаць гісторыю станаўлення, развіцця і сучасны стан канфесійнага друку ў нашай краіне пажадала больш за 15 чалавек.

Значнае месца ў праграме курса, які выкладае Сцяпан Васільевіч Говін, адведзена вывучэнню сродкаў масавай інфармацыі праваслаўнай канфесіі, у тым ліку выданню «Царкоўнае слова». Нядаўна маладыя журналісты наведалі рэдакцыю газеты.

Сустрэча аказалася карыснай як для навучэнцаў журфака, так і для супрацоўнікаў рэдакцыі. Апошнія даведаліся пра густы і інтарэсы сённяшняй моладзі, пра сістэму падрыхтоўкі новага пакалення журналістаў. У сваю чаргу студэнты задалі пытанні калегам і выказалі свае меркаванні наконт дызайну і зместу газеты.

***Кацярына Марголь.***

## ХРАМ В ТЮРЬМЕ — ДОРОГА НА СВОБОДУ

Ежегодный семинар тюремных священнослужителей Белорусской Православной Церкви и работников Комитета исполнения наказаний МВД РБ состоялся в Минске 25 ноября 2003 года в здании Духовной Академии. Возглавили эту встречу с церковной стороны митрополит Минский и Слуцкий Филарет, Патриарший Экзарх всея Беларуси и старший тюремный священник Василий Литвинко, со стороны военных структур — заместители начальника КИН РБ Пастушеня Александр Николаевич и Шевчик Казимир Иосифович.

Храм в тюрьме — дорога к исправлению, дорога на свободу. Так говорят сегодня работники исправительных учреждений. Тесное взаимодействие Церкви и органов уголовно-исполнительной системы имеет в своей новейшей истории уже почти 10 лет. Все «зоны» республики, где отбывают наказание свыше пятидесяти тысяч граждан, сегодня охвачены вниманием православных пастырей.

Главной темой этого семинара стала необходимость расширить штат тюремных священников и закрепить ответственных пастырей за исправительными учреждениями открытого типа (так называемыми «химиями»), которых сейчас на территории республики 49. Шевчик К.И. выразил обеспокоенность резким увеличением и омоложением такого контингента осуждённых. По его словам, если на 1 января 2003 года в учреждениях открытого типа содержалось 4900 заключенных, то сейчас их 7400, из них 58% моложе 30 лет. Главная проблема учреждений, где режим содержания провинившихся менее строг, — пьянство. Поэтому слово о Боге, о вечных вопросах бытия, об ответственности перед людьми, по мнению Казимира Иосифовича, как никогда необходимо этим людям.

Также на семинаре был утверждён устав Белорусского республиканского общественного объединения «Христианское служение осуждённым», которое призвано систематизировать работу по духовному оздоровлению преступивших закон, оказанию им социальной и психологической помощи.

*Марина Романовская.*

## ОТОШЁЛ КО ГОСПОДУ МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ

4 ноября, в праздник Казанской иконы Божией Матери, на 78-ом году жизни отошёл ко Господу один из старейших иерархов Русской Православной Церкви митрополит Юрьевский и Волоколамский Питирим.

Много лет, с 1963 по 1994 гг., митрополит Питирим возглавлял Издательский отдел Московской Патриархии, был главным редактором «Журнала Московской Патриархии» и председателем редакционной коллегии сборника «Богословские труды». При нём издательская деятельность Русской Церкви была поставлена на совершенно новый уровень, сформирован огромный профессиональный коллектив.

Большое значение митрополит Питирим придавал возрождению и популяризации русского православного пения. По его инициативе создано несколько церковных хоров, выступавших с концертными программами в нашей стране и за рубежом. Под руководством владыки Питирима снимались церковные документальные фильмы. В журналах и сборниках митрополит Питирим опубликовал более 70 богословских статей.

Митрополит Питирим — доктор богословия, профессор, академик Российской Академии естественных наук, заведующий кафедрой теологии Московского института инженеров транспорта, доктор теологического факультета Пражского университета, профессор кафедры ЮНЕСКО «Золотое наследие Руси».

В Москве кафедрой митрополита Питирима был храм Воскресения Словущего на Успенском вражке (в Брюсовом переулке). В этом храме, традиционно привлекавшем людей искусства, писателей, общественных деятелей, митрополит Питирим в последние годы возглавлял отпевание многих выдающихся деятелей русской культуры (Сергея Бондарчука, Евгения Евстигнеева, Олега Борисова и других).

Выдающийся иерарх похоронен на Даниловском кладбище в Москве.

## СОВМЕСТНОЕ ТУРНЕ КУРАЕВА И КИНЧЕВА

На Урале завершилось совместное турне православного миссионера, профессора Православного Свято-Тихоновского богословского института (Москва) диакона Андрея Кураева и лидера рок-группы «Алиса» Константина Кинчева.

Перед началом каждого концерта лидер группы «Алиса» приглашал своих поклонников на встречу с о. Андреем, после чего сотни молодых людей приходили на беседы с православным миссионером.

Сами Константин Кинчев и о. Андрей Кураев называли это «битвой за молодёжь». «Обращение Кинчева в Православие и его свидетельство о нашей вере значат в сто раз больше, чем сто моих лекций», — сказал в интервью диакон Андрей Кураев. Он пояснил, что «когда люди видят человека в рясе, они полагают, что это просто его работа, что «попы на хлеб зарабатывают». А мнение человека, который принадлежит к миру рок-музыки и, на первый взгляд, далёк от Церкви, значит для тысяч молодых ребят, слушающих эту музыку, намного больше».

О. Андрей Кураев написал также предисловие к новому альбому группы «Алиса», в котором отметил, что «песни Кинчева – это протест против потребительства, материализма и банального примитивизма». «Христианство не должно быть сладеньким, — пишет диакон Андрей. — В нём есть место и Божию гневу. А какая музыка лучше, чем рок, способна это выразить?»

*Благовест-инфо.*

## ПРАВОСЛАВНЫЕ ПРОГРАММЫ НА БЕЛОРУССКОМ РАДИО

| Название программы | Содержание | Время выхода в эфир |
|---|---|---|
| **«Воскресная проповедь»** | Проповедь на воскресное Евангелие белорусских архипастырей | *воскресенье:* 7.40-8.00 — I канал Белрадио 9.10-9.30 — канал «Культура» |
| **«Свет души»** | духовно-просветительская программа | *суббота:* 8.30-9.00 — I канал Белрадио 23.00-23.30 — канал «Культура» |
| **«Пастырские беседы»** | в рамках программы «Семейное радио» | *вторник:* 10.40 — I канал Белрадио *четверг:* 10.30 — I канал Белрадио |
| **«Божие слово»** | обзор церковных событий недели | *воскресенье:* 6.40-7.00 — радиостанция «Столица» |
| **«Сегодня и завтра»** | в программе отдельные сюжеты на православную тематику | *ежедневно, кроме воскресенья* 6.40-7.00; 18.10-18.30 — радиостанция «Столица» и I канал Белрадио |
| **I национальный канал Белорусского радио:** на длинных волнах — 1,075 м; на коротких — 49 м; УКВ диапазон — 4, 21; FM диапазон — 106,2 МГц и по проводной сетке. | | |
| **Канал «Культура»:** средние волны — 266,6 м; УКВ — 4,26; FM диапазон — 102,9 МГц и на второй кнопке 3-х программного приёмника. | | |
| **Радиостанция «Столица»** — УКВ 72,89 МГц (Минск) | | |

## Старонка інтэрв'ю

**Сёлета, 21 верасня, на свята Нараджэння Багародзіцы, споўнілася 20 год са дня хiратонii польскага ўладыкі Іераміі, цяпер архіепіскапа Вроцлаўскага і Шчэцінскага — актыўнага царкоўнага дзеяча, выдатнага багаслова. Уладыка Іерамія сёння рэктар Хрысціянскай Тэалагічнай Акадэміі, а з 2002 года ён узначальвае Польскую Экуменічную Раду.**

**Шматгадовая і самаадданая праца ўладыкі з моладдзю ў 70-80-хх гадах мела сваім плёнам утварэнне Брацтва Праваслаўнай Моладзі Польшчы, якое лічыцца сёння самым актыўным ў свеце.**

**Не стаяць на месцы, удасканальваць сваю духоўнасць, спазнаваць культуру і традыцыю, адначасова быць адкрытым для іншых, вучыцца ў іх і дзяліцца з імі багаццем — гэта, бадай, галоўная мэта жыцця архіепіскапа Іераміі.**

*— Вы, уладыка, узгадвалі пра гаспадарчыя мерапрыемствы. Іх таксама мусяць ініцыяваць святары?*

— Праваслаўе ініцыявала пэўны грамадскі строй. Так адбывалася ў Візантыі, Ноўгарадзе, а таксама ў 40-50-х гадах мінулага стагоддзя ў беластоцкай вёсцы. Тады добра функцыянавала сістэма вясковай дэмакратыі. Важныя справы кшталту дапамогі ўдовам вайскоўцаў, арганізацыі крамы, аховы вёскі ад нападаў і пажараў, заснавання школы, клуба, умацавання дарогі ці заснавання пазыковай касы — усё гэта вырашалася на вясковых сходах. Я памятаю тыя часы. Цяпер гэтая сістэма знікла. Пра яе адраджэнне могуць пачаць дбаць святары. Напэўна знойдуцца людзі, ахвочыя да супрацоўніцтва. Тым больш што сярод праваслаўных цяпер вялікі працэнт людзей з вышэйшай адукацыяй. Трэба выкарыстоўваць здольнасці тых, хто мае слаба развітае пачуццё прыналежнасці да Царквы і свайго народу. Калі б у мяне хтосьці спытаўся, якая цяпер найбольш важная задача для епіскапаў і святароў, я б адказаў, што гэта прывыканне да працы ў калектывах, ініцыяванне прадпрымальнасці, бо гэта таксама будуе свядомасць чалавека, звязвае яго з народам, з зямлёй, з традыцыямі.

*— Вядомы ваш клопат, уладыка, пра развіццё сеткі дабрачыннай дапамогі ў сваёй епархіі.*

— Мне б хацелася, каб у кожным прыходзе існавала група людзей, для якіх найпершым клопатам была б дапамога бедным, хворым, састарэлым людзям і інвалідам. Вельмі цяжка ідзе стварэнне такіх груп. Яны добра дзейнічаюць толькі ў Вроцлаве і Шчэціне.

*— Дагэтуль Польшча атрымлівала замежную дапамогу. Цяпер яна належыць да групы самых багатых краін свету, займаючы ў спісе 34 месца. У сацыялагічным апытанні большасць палякаў адказала, што Польшча не павінна дапамагаць іншым бедным рэгіёнам свету, што трэба найперш накарміць сваіх галодных дзяцей. Што Вы, уладыка, думаеце пра гэта?*

— Цяпер якраз той час, каб Польшча далучылася да акцыі дапамогі бедным за мяжой. Не маем ніводнага апраўдання, каб адкладаць гэты працэс. Гэтую задачу павінны блізка прыняць да сэрца як цэрквы, так і партыі.

*— Цэрквы мусяць выйсці з гэтай ініцыятывай да партый?*

# НАШЫЯ ЦЭРКВЫ ЗАСТАЮЦЦА ЭГАІСТЫЧНЫМІ

## З інтэрв'ю архіепіскапа Вроцлаўскага і Шчэцінскага Іераміі (Польшча)

*— Як Вы, уладыка, бачыце ролю святарства ў працэсе развіцця асветы?*

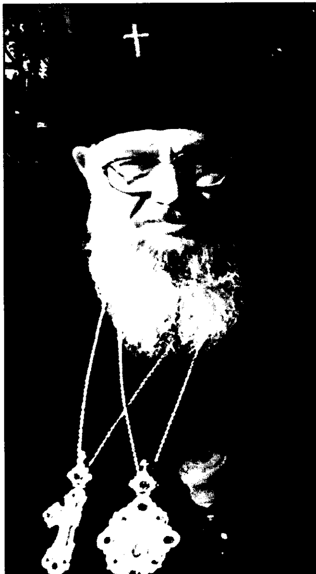
— На жаль, нашае святарства яшчэ не зразумела ўсяе важнасці гэтае задачы. У вялікай ступені царкоўнае жыццё мае толькі літургічны і клерыкальны характар. Настаяцелі вельмі часта не з'яўляюцца ініцыятарамі культурнага жыцця ці нават гаспадарчых мерапрыемстваў. Гэта ўжо стала нармальным. Мноства задач, у тым ліку культурная дзейнасць, былі аддадзеныя дзяржаўным інстытутам. І вынікам гэтага стаў занялад культурнага узроўню сярод праваслаўных міран.

*— Ці бачыце Вы, уладыка, прыклады для пераймання ў гэтай сферы?*

— Нам было б варта прыглядзецца да часоў Айцоў Царквы. Тады святая літургія была цэнтрам жыцця, але не адзінай яго праявай. Пры кожнай сядзібе епіскапа (а тэрыторыя дзейнасці епіскапа ў першыя чатыры стагоддзі была не нашмат большай за сучасны прыход) існавала школа. Шчыльная сетка царкоўных школак пакрывала таксама і тэрыторыю І Рэчы Паспалітай. Імі захапляўся Павел Алепскі, вандруючы ў XVII стагоддзі па землях, якія цяпер складаюць заходнія Украіну і Беларусь. На гэтых землях яшчэ да царскіх часоў квітнела царкоўная асвета.

*— Толькі на тэрыторыі сучаснай Беларусі на пачатку падзелаў Рэчы Паспалітай было 155 школ рознага кшталту. У 1914 годзе іх было ўжо амаль 6800. Колькасць школ у царскія часы ў параўнанні з часамі Рэчы Паспалітай узрасла ў 44 разы. Сярод іх пераважалі царкоўныя. Царскія ўлады давалі шмат грошай на царкоўную асвету. Цяпер жа такога няма.*

— Але цяпер пры царкве няма патрэбы вывучаць алфавіт ці матэматыку. Тут мы найперш мусім шукаць адказ на моцны наступ секулярызацыі грамадства, з якім трэба распачаць дыскусію. Не выкіданне ў акно ўсяго, што нясе грамадскае жыццё, а толькі падрыхтоўка людзей да разумнай рэакцыі і сталага выбару.



*— Перанясенне тэалагічных дыспутаў на плошчу ў візантыйскія часы таксама бывала небяспечным.*

— Так. Здаралася, што гэта спараджала заўзятыя спрэчкі і нават вулічныя сутычкі, а таксама ерасі. Пра гэта мы павінны памятаць. Але ад паглыблення ў дыскусію мы адмовіцца таксама не можам, бо нас тады чакае іншая небяспека — сухасць і фармалізацыя веры.

— Менавіта. Але ў нас усе цэрквы застаюцца досыць эгаістычнымі. Асабліва гэта заўважна ў Беларусі і Украіне. Там кожная царква дапамагае толькі сваім.

*— Тым часам Польшча перажывае зараз хвалю інтэнсіўнай секулярызацыі...*

— Якая ў значнай ступені разбурыла сямейнае жыццё. Яна прынесла вялікую шкоду стасункам "бацькі-дзеці" і вялізныя маральныя скажэнні. Калі і надалей сродкі масавай інфармацыі і пэўныя палітычныя сілы будуць рэкламаваць толькі спажывецкі стыль жыцця, толькі матэрыяльны бок існавання, гэта прынясе фатальныя вынікі для свету. Скончыцца ўсё якім-небудзь катаклізмам, жудасным выраджэннем...

*— Ці гаворыце вы са студэнтамі Хрысціянскай Тэалагічнай Акадэміі або духоўнай семінарыі пра патрэбу грамадскіх ініцыятыў, якія б абапіраліся на хрысціянскую думку?*

— Мне здаецца, што праграма навучання там крыху клерыкалізаваная і што каталіцкія школы тут больш мудрыя. У іх ёсць інстытут сям'і, грамадскай арыентацыі. Нам гэтага не хапае.

*— Вы стаялі ля вытокаў працы з моладдзю. Сваёй зацікаўленасцю перш за ўсё Вы ахоплівалі студэнцкую моладзь. Цяпер жа сярэдні ўзрост членаў маладзёжнага брацтва вельмі знізіўся і праз яго праходзіць намнога менш сталай моладзі. Гэта непакоіць?*

— Мяркую, што ў нашай Царкве занадта прызвычаіліся да аўтаматызму. На працягу 20 год брацтва дзейнічала добра, здавалася, што па інэрцыі такая сітуацыя будзе працягвацца. Пры гэтым забываліся, што на дабрабыт брацтва працавалі вельмі адданыя людзі, не шкадуючы свайго часу, а таксама і грошай. Цяпер гэтая інэрцыя заканчваецца. Трэба, каб Царква знайшла людзей, прынамсі тры чалавекі, якія б штодзень прафесійна займаліся працай з моладдзю. Гэтыя людзі былі б партнёрамі брацтва з боку Царквы.

*— Што цяпер уяўляе з сябе праца з моладдзю ў Вашай епархіі?*

— 10-20 кастрычніка абдылася сустрэча моладзі. Для шасцідзесяці маладых людзей праводзіліся заняткі па гісторыі, тэалогіі, абдыўся творчы вечар паэткі са Жміграда, вогнішча, ну і, вядома, маладыя людзі ўдзельнічалі ў богаслужэнні.

*— Які працэнт моладзі Вы ахопліваеце сваёй працай?*

— Каля дваццаці.

*— Ці бачыце Вы, уладыка, патрэбу ў партнёрскіх прыходах, напрыклад, з Беласточчыны і заходне-паўночных земляў? Партнёрства б заключалася ва ўзаемным наведанні святароў і міран, матэрыяльнай дапамозе з боку шматлюдных прыходаў на ўсходзе прыходам на захадзе, якія часам складаюцца з некалькіх сем'яў, і, вядома, ва ўзаемным навучанні.*

— Гэта вельмі добрая думка. З нашага боку ў якасці такога супрацоўніцтва мы маглі б прапанаваць у першым шэрагу прыходы ў Кажухове, Зялёнай Гуры, Глагове і Валове.

*— Вялікі дзякуй за размову.*

**З архіепіскапам Вроцлаўскай епархіі праф. Іераміем гутарыла Ганна Радзюкевіч (Пшеглёнд праваслаўны).**

**Пераклад з польскай мовы Наталлі Базылевіч.**

## Готовимся к Рождеству

# ПОДАРОЧНЫЙ МЕШОЧЕК



**Нужно иметь:**

1. Велюровая красная ткань (бархат, атлас, шёлк).
2. Белый шёлк или атлас.
3. Жёлтая парча.
4. Парчовая жёлтая тесьма шириной 2 мм.
5. Парчовый жёлтый шнур диаметром 1—1,5 мм.
6. Нитки армированные и парчовые жёлтые.
7. Жёлтые металлические наконечники к завязке.
8. Хлопчатобумажная или подкладочная ткань для подкладки.
9. Клеевой тонкий флизелин и клеевая лента.

Все ткани и тесьма должны пройти влажно-тепловую обработку для усадки. Затем по нужным размерам выкройте детали лицевой и подкладки мешочка. В данном варианте два красных прямоугольника (центральные детали мешочка) длиной 29 см и шириной 17 см, два белых прямоугольника (боковые части мешочка) длиной 29 см и шириной 8 см. Для подкладки прямоугольник из хлопчатобумажной ткани длиной 28,5 см и шириной 45,5 см.

На одном красном прямоугольнике сделаем аппликацию: из белого шёлка или атласа ангела, из жёлтой парчи ёлку и звёзды. На ткань для аппликации с изнаночной стороны наклейте тонкий флизелин. По рисунку сделайте лекала нужных деталей. Обведите их на ткани без припусков на швы: на белой ткани — ангела, на парче — ёлку и звёздочки. Вырежьте строго по контурам. Наметайте на красный прямоугольник, приутюжьте. Ангела и ёлку пришейте к мешочку петельными стежками. Контуры всех деталей обшейте парчовым шнуром. Глаза и ротик вышейте парчовой нитью стебельчатым или тамбурным швом. Звёздочки просто наклейте клеевой лентой, не пришивая. Всё приутюжьте.

Затем стачайте белые прямоугольники с красными по длине мешочка (шов 1 см). Швы разутюжьте. На стыках соединения прямоугольников наметайте парчовую тесьму и настрочите на концах, обязательно делая закрепки. При настрачивании тесьмы на расстоянии 5 см от верха мешочка оставьте не пристроченные сантиметровые отрезки, которые будут являться шлёвками для завязки мешочка.

Низ мешочка также стачайте швом 1 см так, чтобы совместились стыки передней и задней части мешочка (посередине — красные прямоугольники, по бокам — белые прямоугольники со сгибом). Подкладку также стачайте сантиметровым швом по высоте и снизу, швы разутюжьте.

Вложите подкладку в мешочек, совмещая срезы верха и подкладки, сметайте и обработайте верхний срез косой парчовой бейкой. Через шлёвки проденьте завязку из тесьмы, закрепив на концах металлические наконечники. Мешочек окончательно проутюжьте и вложите в него подарок к Рождеству.

*Подготовила народный мастер Валентина Житкевич.*

## Современное богословие

*Продолжение.*
*Начало в №18-23/2003.*

ОСИПОВ Алексей Ильич,
профессор Московской Духовной Академии

# ИСТИННОСТЬ ПРАВОСЛАВИЯ

Во всех встречах с представителями какой бы то ни было религии и мировоззрения (а встречи должны носить самый дружеский характер) советую вам не забыть вопросы, которые всегда очень пригодятся, а именно: какие существуют основания для того чтобы считать вашу веру истинной? какие вы можете предложить объективные доказательства истинности вашей религии? Я полагаю, что вы встретите ответный вопрос. И в связи с этим я хочу вам сказать, что только христианство имеет доказательства своей истинности. Попытаемся это разъяснить.

Первое, о чём я хочу сказать, — христианское учение о Боге носит такой характер, возникновение которого в религиозно-философском и философском плане мы никоим образом не можем найти. Христианское учение о Боге не было обусловлено никакими предпосылками той эпохи, в которую оно возникло. Не было ни одной религиозной системы до христианства, ни одной философской доктрины, которая бы хоть как-то приближалась к христианскому учению о Боге. Подумайте только, ничего не было подобного. С другой стороны, обращаю ваше внимание на чрезвычайно интересный факт: кто возвестил это учение. От Иисуса Христа, как известно, ничего не осталось. Он ничего не писал (если не считать тот случай, когда Он писал перстом на земле). Записали Его учение, Его слова ученики, так, как они помнили, как их охранял Дух Божий. Но кто такие ученики? Рыбаки. Некнижные люди! Помните, когда Иоанна и Петра привели в Синедрион, приметили, что они «люди некнижные», т. е. самые простые люди. Да, писать умели, грамоту знали. И всё. И вдруг такое беспрецедентное в истории человечества, всей религиозной, философской мысли учение.

Прошлый раз мы с вами сказали об одной исключительной характеристике Бога: Бог единый в Своём существе и в то же время имеет три ипостаси. Интересная была реакция на это учение, начиная с конца I века и до настоящего времени. Пытались подсказать: может быть, вы так понимаете, — а Бог-то один, но Он являлся в различных образах: то являлся миру как Отец, то — как Сын, то — как Дух Святой? Христианство говорит: нет, это ересь. Может быть, тогда это различные силы единого Бога, которые воспринимаются нами то как сила Отца, то как Сына, то как Духа Святого? Христианство говорит: нет, это ересь. Может быть, тогда это просто три бога, но очень близкие? Христианство говорит: нет, ересь. Так простите, что вы тогда проповедуете?.. Вплоть, пожалуй, до XX века такой характер христианского учения о Троице вызывал психологический протест: то, что вы говорите — непонятно, абсурдно. Кстати, насчёт абсурдности, т. е. логической невоспринимаемости этого учения, сказано было очень давно, причём сказано даже не врагами христианства. О юродстве во Христе, о безумии Христа ради, о том, что мы проповедуем безумие для мира, «для иудеев соблазн, эллинам безумие» открыто, честно, прямо заявил сам апостол Павел. А один из известнейших апологетов Тертуллиан сказал: «Credo cvia absurdum est» — «верю, потому что это абсурдно», абсурдно, т. е. логически не выводимо и логически не понятно. Под абсурдом здесь понимается не абракадабра, чепуха, а абсурдно — значит логически непонятно. Остаётся только одно — верить факту. И вот вплоть до XX века это учение о Боге подвергалось насмешке именно с данной стороны, что если это абсурдно — значит это неверно, если это логически не может быть осмыслено, следовательно, это ошибка.

XX век в этом отношении дал нам очень много примеров, которые показывают, что не всё то, что абсурдно, является неверным. Более того, XX век показал, что как только мы выходим в своём научном познании за границы этого мира (наш мир называется макромир, есть мегамир — космический, есть микромир), мы сразу же вступаем в область абсурдов. В качестве примера я вам зачитаю одно из интересных высказываний: «На уровне атома материя имеет двойственный аспект. Она проявляется как частицы и как волны, причём тот или иной аспект зависит от конкретной ситуации. Иногда проявляются свойства частицы, иногда свойства волны». Нильс Бор звал это принципом дополнительности. Англоязычные учёные называют это странное явление, в котором нет никакого порядка, волночастицами (и вы сами понимаете, что одно дело, когда частица — камень, и другое дело, когда она — волна, образующаяся на воде, если бросить камень. Вещи несопоставимые!). Здесь ощущается явная недоработка. И ещё нет более широкой теории, которая бы могла открыть эту тайну двоеликого.

Я вам приведу ещё более интересный факт. Так описывает поведение электрона известный создатель атомной бомбы Опенгеймер: «Если мы спросим, постоянно ли нахождение электрона, нужно сказать: нет. Если мы спросим, изменяется ли местонахождение электрона с течением времени, нужно сказать: нет. Если мы спросим, неподвижен ли электрон, нужно сказать: нет. Если мы спросим, движется ли он, нужно сказать: нет». Простите, но большего абсурда, пожалуй, не придумать. В этом отношении данные науки очень помогают сознанию современного человека понять одну простую вещь: не всё то, что не вмещается в рамки нашего логического мышления, исходящего из реальностей макромира, является ошибочным, неверным, фантастическим или абсурдным. Оказывается, могут быть абсурды, которые на самом деле выражают не что иное, как саму наличную реальность этого мира.

Я думаю, что таких примеров можно привести сколь угодно много из современного научного знания. Поэтому христианское учение о Троице, воспринимаемое в логическом плане как что-то непонятное, логически незавершённое, одним словом, не вмещающееся в обычные рамки человеческой логики, это есть факт и больше ничего. Почему факт, а не фантазия? Может, это грёзы чьи-то, выдумки? А вот почему: нет никаких предпосылок подобного рода учению в сознании того религиозного и философского мира, в

эпоху которого возникло христианство.

Второе. Кто создал, кто предложил нам подобное учение о Боге, учение о Христе, Который называет Бога Отцом? Ведь в Евангелии мы находим все три ипостаси. Об Отце есть указание. О Христе, что Он сын Божий, — да. О Духе Святом — да. Евангелисты совсем не богословствовали там особенно. Они не создали такой конкретной системы, которая предлагается сейчас в наших догматических учебниках. Они назвали эти три реалии. И так назвали, что они «едино суть». Вот факт, а сколько интерпретаций этого факта? Бесчисленное множество.

Но я хочу сейчас показать вам, что такое учение о Святой Троице, т. е. о Боге, которое предлагает христианство, действительно не имеет прецедентов в истории. В связи с этим я приведу вам те представления о Боге, которые приближаются к учению о Святой Троице. Их несколько. И обычно, при поверхностном приближении, люди, ничего не знающие, начинают указывать: а вот были такие-то троицы. Французы правильно говорят: ночью все кошки серые. Это верно. При достаточно далёком взгляде, может быть, кто-то и сумеет найти что-то общее между христианским учением о Боге и тех троицах, которые были в языческом мире. Давайте просто на них посмотрим и увидим, в какой степени эти аналоги соответствуют христианскому пониманию Бога-Троицы.

Их несколько в истории религиозного и отчасти философского сознания. Первый, наиболее распространённый, — это так называемая «семейная троица». В древнем языческом мире бесчисленное множество примеров, когда богов мыслили и представляли по образу и подобию человеческому. Семья является самой первоначальной структурой общественной человеческой жизни. Мы находим сплошь и рядом семьи богов: бог, богиня и божонок. Находим в Греции, в Риме, в Египте, в Индии. Давайте посмотрим, не отсюда ли возникло христианское учение о Троице. Очень уж похоже. Здесь три и там три, здесь Отец и там отец, здесь Сын и там сын. Всё, осталось только последнюю точку поставить. И тут вдруг христианство даёт сбой. Богини нет. Вот искушение! Причём, если в семейных триадах богиня стоит на втором месте, то здесь на втором стоит Сын. Если там дальше стоят чада, то здесь что-то неопределённое — Дух Святой. Да разве Сам Бог не дух? Ясно, что дух. Разве Он не святой? Конечно, святой. Так в чём же дело? Здесь что-то другое, говорят. Здесь указывается на нечто, что специфически является именно только Им, вот этой третьей Ипостасью. А во всех этих семейных триадах нет третьей ипостасти Духа Святого. Нет даже аналогов никаких.

Руки опускаются, да и только, когда сравнишь семейную триаду с христианской Троицей. Но тенденция к извращению христианского учения есть. И, в частности, она проявляется в двух направлениях. Мне однажды пришлось вести почти отчаянную дискуссию с одним митрополитом из Индии, митрополитом Малабарской Церкви, который на экуменической конференции заявил, причём решительно и настойчиво: «Как мой учитель Мольтман (это германский протестантский богослов), так и я считаю, что Дух Святой — это есть то женское начало в Святой Троице, без которого Троицы быть не может. Основание: еврейское слово «руах» — женского рода». Аргументы, мною представленные, были таковы. Во-первых, если, действительно, это было женское начало, то, наверно, Дух Святой всегда был бы на втором месте: Отец, Дух Святой и Сын. Мы этого не знаем. Во-вторых, в истории Церкви нет нигде ни малейшей мысли о том, чтобы Дух Святой был началом, порождающим Сына. Ни в Евангелии, ни в одном из творений святых отцов. Дух Святой просто таковым не является. Откуда такая мысль? Может быть, у Мольтмана было особое откровение. Ну, тогда пускай будет вместо христианства какой-нибудь мольтманизм. Христианство же этого не знает.

Ну а в отношении «руах» и говорить неудобно. Мало ли в каком языке какое слово какого рода. Во что мы тогда превратим наше представление о вещах и о самом Боге, если начнём такими категориями мыслить. В немецком языке, например, слово «дух» мужского рода, в русском и греческом тоже. Разве может считаться основанием это явление? Конечно же, нет.

Другое направление, в котором также существует тенденция наделения Божественного женским началом, идёт со стороны русской религиозно-философской мысли. Это впервые было обнаружено и достаточно ясно выражено Владимиром Сергеевичем Соловьёвым. Затем его мысль была подхвачена, развита и всерьёз высказана протоиереем Сергием Булгаковым. Это о женском начале в Божестве. О вечной женственности, как они говорили. Игра на этой мысли, которая своими истоками носит чисто языческий характер, вызывает просто даже недоумение. Если мы хотим остаться на почве христианской мысли и христианского богословия, мы не имеем права подвергать основные принципы и начала христианства сомнению.

И, наконец, ещё одна из тенденций, которая носит странный характер и, наверное, присуща только католицизму. Католицизм — это религия, я бы так сказал, вся окрашенная в некие человеческо-романтические тона. Богоматерь в римо-католицизме постепенно становится богиней. Вам это нужно знать, поскольку, я думаю, наступит период, когда мы окажемся ещё перед одним догматом римо-католической церкви. Речь идёт вот о чём. Однажды, во время одной из встреч нынешний кардинал Эчи Герай в своём выступлении так, между прочим, как само собой разумеющееся, назвал Деву Марию соискупительницей. Постепенно культ Богоматери в римо-католической церкви приобретает несуразные формы. Вы же знаете, что каждой вещи своя мера и каждому человеку тоже. Богоматерь — человек. В римо-католицизме она превращается в богиню, правда, в классическую богиню древнего мира. На одном заседании я видел такую римо-католическую картину. Ну, вы знаете, что с XIII века икона в римо-католичестве практически прекратилась, она сползла к картине. Что же это была за картина: Бог Отец в центре, впереди Него, обращаясь к зрителю, сидят Иисус Христос и Дева Мария. Сидят на одинаковых престолах, на одинаковой высоте, над ними несколько возвышается Бог Отец и одинаковые над ними держит короны. Полное уравнение: Искупитель и Соискупительница. Вот эта тенденция очень ярко выражается во всём: в самом культе, в богослужении, в учении и, как видите, в живописи. Её истоки — семейная триада. Этот прямой и грубый антропоморфизм, когда мы хотим представить себе Бога Троицу по образу и подобию семьи человеческой.

Видите, семейная триада никак не могла быть тем стимулятором, тем источником, из которого возникло христианское учение о Боге Троице. Это самая распространённая и, пожалуй, единственная триада, с которой соприкасались авторы Евангелий. Все прочие, о которых я скажу дальше, уже второстепенные, о них, скорее всего, апостолы просто ничего не знали. Но для полноты картины я назову некоторые из них.

*Продолжение следует.*

## “Поминайте наставников ваших” (Евр. 13, 7)

13 декабря исполнилось 20 лет со дня кончины протопресвитера Александра Шмемана.

# «ОН СНАЧАЛА УЧИЛ НАС ЖИТЬ, А ЗАТЕМ УЧИЛ НАС УМИРАТЬ»

Александр Дмитриевич Шмеман родился 13 сентября 1921 года в Ревеле (Эстония), где оказалась его семья после переворота семнадцатого года. Потом Шмеманы переехали в Белград, а оттуда в Париж. Отцу Александру Шмеману приходилось всю жизнь так или иначе соотносить себя с положением эмигранта, и в этом был некий парадокс. «Я никогда ниоткуда не эмигрировал, я просто родился за границей», — говорил он.

Дед Александра был членом Государственного совета, отец — офицером лейб-гвардии Семёновского полка, мать — дочерью костромского помещика. В Париже все члены семьи оказались безработными, им часами приходилось выстаивать в очереди за пайком. Мальчик воспитывался в строгой православной русской семье, где главным считалось сохранение веры, языка и традиций — дома все говорили только по-русски. Он был отдан в русский кадетский корпус, но, поняв однажды, что нельзя жить во Франции и не получить французского образования, Александр оставил корпус, самостоятельно подготовился и поступил во французский лицей.

Саша с детства любил богослужение, и там, в Париже, он иподиаконствовал в русском храме со своим самым большим другом — Иоанном Мейендорфом. В хоре пел Шаляпин. В этом храме святого Александра Невского молились несколько великих князей и княгинь, министры, профессора, генералы, юнкера и смоленские институтки, те, кто готовил революцию, и те, кто подавлял её, и в этом не было противоречия. Владыка Евлогий (Георгиевский) умел объединить людей вокруг храма, кто бы они ни были, показывая, что Церковь выше всех людских разделений. Спокойный, рассудительный, не участвовавший ни в каких светских интригах и не пошедший ни на какие разделения церковные, проницательный и добрый архиерей, владыка Евлогий оказал большое влияние на Александра Шмемана.

По окончании лицея Александр решил поступать в Богословский институт святого Сергия. Институт-академия был организован митрополитом Евлогием с помощью многих добровольных жертвователей. По идее владыки, институт должен был хоть как-то возместить совершенно уничтоженную и прерванную тогда в России вместе с закрытием духовных академий и семинарий традицию богословского образования. Об этом начинании знал в Москве и благословил его святой Патриарх Тихон. Нашлись замечательные люди, учёные и богословы, самоотверженно отдавшие свои таланты, знания, силы и жизнь институту-академии, воссозданию богословской традиции. Сюда поступил Александр Шмеман осенью 1940 года, совмещая учёбу в институте с прохождением курса в Сорбонне. Начиналось самое тяжёлое время в жизни института.



Через много лет отец Александр так писал о годах учёбы: «Война и оккупация окрасили годы обучения богословию в особые цвета. Это было действительно героическое время для института. Профессора читали, а студенты слушали лекции в нетопленных аудиториях, на голодный желудок, сидели в пальто и рукавицах. До сих пор помнятся лиловые от холода руки отца Сергия Булгакова и вся обстановка его последних лекций. Это была последняя группа его слушателей. Он читал своё толкование апокалипсиса, и даже больше, чем его слова, запомнился весь его облик, те необычайные свет, горение, сияние, которые исходили от него в эти последние годы. Студентов было очень мало, кучка людей, как будто совсем отрезанная от окружавшей тогда и грохотавшей действительности. Может, потому и сохранилось от тех лет такое сильное впечатление, сознание служения «единому на потребу», почти вызова, а также и нашего единства».

В январе 1943 года Александр Шмеман женился на Юлиании Осоргиной. Молодые жили очень бедно, питались один раз в день. В стенах их дома были щели, так что порой снег задувал в комнату. «Но это никогда не вызывало в нас какого-то чрезмерного мучения или волнения. Потому что это был наш выбор», — вспоминала матушка Юлиания. Там же, в предместье Парижа, у них родилось трое детей.

В 1944 году А.Д.Шмеман был назначен профессорским стипендиатом по кафедре истории Церкви под руководством проф. Карташёва. В следующем году он стал кандидатом богословия и начал читать курсы истории Древней и Византийской Церкви. Ещё через год Александр Шмеман принял священный сан. Первой же серьёзной богословской работой была статья «Догматический союз (к вопросу об отношении Церкви и государства в Византии)», написанная для английского сборника Богословского института, который долго не удавалось издать, и поэтому первой публикацией отца Александра стал труд «Судьба византийской теократии». Он профессорствовал в Свято-Сергиевском институте до 1951 года; в это время протоиерей Георгий Флоровский пригласил его в Свято-Владимирскую академию в Нью-Йорке. Отец Александр принял приглашение и вместе с семьёй в июле этого же года перебрался в Америку, чувствуя в себе сильную тягу к миссионерству.

С переездом в Новый Свет началась новая страница в жизни богослова. Здесь он напишет в месяцы короткого отдыха на даче в Канаде свои главные книги. Защитит докторскую диссертацию и получит множество почётных учёных степеней различных университетов и академий. Организует жизнь, наладит преподавание и, в прямом смысле этого слова, *создаст* Свято-Владимирскую академию, бессменным ректором которой он будет с 1962 года до дня своей кончины (а это выборная должность). Бесконечно будет преподавать в самых разных учебных заведениях, неустанно выступать по радио и перед различными аудиториями, окорм-

лять как духовник тысячи людей (исповеди заканчивались часто глубоко за полночь, а в семь утра он шёл в свой кабинет в академии). Будет постоянным и активным членом Митрополичьего совета. Наконец, дарование Американской Церкви автокефалии, которую она получит от Московского Патриархата в 1971 году, — плод его деятельного участия и несомненная его заслуга.

Вся жизнь в Америке была одним напряжённым служением. Отец Александр чрезвычайно много работал, мог не рассеиваясь делать сразу много дел, он фантастически быстро читал на трёх языках и мог, например, одновременно читать, разговаривать и смотреть новости по телевизору.

Он нёс людям свет Бога, Его радость, говорил о Его Царстве, жадно, пламенно — везде: на лекциях в университете и научных конференциях, в храме, в академии и в дешёвых столовых самых бедных кварталов, во всех городах, где он только ни бывал, никогда не снимая одежду священника. Что бы он ни делал: служил в храме, читал лекцию, просматривал бесконечные книги, газеты и журналы, просто брал трость для прогулки по лесу или, наконец, заразительно смеялся и хлёстко шутил в кругу близких, — он не переставал **предстоять** Тому, Кому принадлежало в его жизни всё. И предстоял он не уныло-печально, а торжественно-радостно, почти весело, празднично — что не мешало необходимой строгости. Сущностью его предстояния было — благодарение и свидетельство.

Смерть его, само умирание превратилось в благодарение и свидетельство. «Он сначала учил нас жить, а затем учил нас умирать», — говорили его ученики. Так мучительная медленная смерть от рака стала проповедью, в терпении явлена удивительная воля и собранность перед Богом и людьми. Ведь мы «ни одного слова *не говорим в пустоту*», — повторял отец Александр, — а раз так, то ничего не страшно. Он до конца убеждал всех в этом — примером, страшным примером, который переставал сразу быть таким страшным: страдания явно пронизывал свет, и над всем вокруг воцарялась тишина и торжественность. «Он учил нас умирать» — вот истинный вес слов и тяжесть шествия за Христом.

*Подготовила Гелия Харитонова.*

---

*Недавно был издан сборник статей отца Александра Шмемана, посвящённых проблематике участия христианина в таинствах Исповеди и Евхаристии — «Святая Святым» (Киев, 2003). Предлагаемые выдержки из этой книги о проблеме секуляризации особенно актуальны для нас сейчас, когда наблюдается внешнее церковное развитие при недостаточном внимании среди членов Церкви к духовному росту, а зачастую и вовсе происходит формальное вхождение в Церковь и участие в её жизни.*

## Протопресвитер Александр Шмеман (1921 – 1983)

# СЕКУЛЯРИЗМ

...Только духовно незрячий и совершенно равнодушный человек будет отрицать, что при всех, главным образом внешних и материальных, успехах, нашей Церкви изнутри угрожает глубочайшая опасность — секуляризм. Что такое секуляризм? В статье, опубликованной несколько лет назад, я попытался определить его так: мировоззрение и соответствующий ему образ жизни, при котором основные стороны человеческого существования — такие как семья, работа, образование, наука, искусство и т. п. — не только не связаны с верой и не укоренены в ней, но отрицается и сама необходимость или даже возможность подобной связи. Мирская сфера жизни при этом мыслится как *автономная*, т. е. руководимая своими собственными ценностями и принципами, отличными от религиозных. Секуляризм в той или иной мере присущ всем современным цивилизациям, но внушающая нам беспокойство американская его особенность состоит в том, что в Америке секуляризм не полностью антирелигиозен или атеистичен, но, напротив, включает в себя определенный взгляд на религию и может быть назван «религиозным». Это настолько же «философия религии», насколько и «философия жизни». Даже открыто антирелигиозные общества, такие как Советская Россия или красный Китай, не могут быть названы секулярными! Религия там — враг, подлежащий ликвидации, и все компромиссы с ней должны быть в лучшем случае временными. Но характерной особенностью американской культуры и образа жизни есть то, что они одновременно принимают религию как нечто важное для человека и отрицают её как цельное мировоззрение, формирующее всю человеческую жизнь.

Американский «секулярист» может быть вполне «религиозным» человеком, преданным своей церкви, регулярно молящимся, посещающим богослужения и щедрым на пожертвования. Он торжественно обвенчается в церкви, освятит свой дом, исполнит религиозные обязанности — и всё с вполне искренней верой. Но все это ни в коей мере не отменяет того очевидного факта, что его понимание всех аспектов жизни — брака, семьи, дома, работы и, наконец, самих его религиозных обязанностей — проистекает не из веры в Воплощение, Смерть и Воскресение Христа, Сына Божьего, ставшего Сыном Человеческим, но из своего рода «философии жизни», то есть идей и убеждений, которые фактически не имеют ничего общего с этим вероучением, если не прямо враждебны ему. Достаточно лишь перечислить некоторые основные «ценности» нашей культуры — успех, безопасность, общественное положение, конкуренция, выгода, престиж, честолюбие, — чтобы понять, насколько они противоречат самому духу Евангелия...

Не означает ли это, что такой религиозный секулярист непременно циник, лицемер или шизофреник? Вовсе нет. Это показывает лишь то, что собственное понимание религии укоренено в секулярном мировоззрении, а не наоборот. В не-секулярном обществе — которое Православие знало в прошлом, — религия и её ценности составляли высший критерий всей жизни, посредством которого человек, общество и культура оценивали сами себя, даже если то и дело отступали от него. Они могли жить, руководствуясь такими же земными побуждениями, но при этом религия постоянно обличала их, даже если она присутствовала лишь пассивно. Так, «образ жизни» мог и не быть религиозным, несмотря на то, что «философия жизни» оставалась религиозной. В секуляризованном же обществе совсем наоборот — «образ жизни» включает религию, тогда как «философия жизни» исключает её.

При принятии секуляризма религия может сохранять все свои внешние и традиционные формы, однако изнутри это уже другая религия. Она становится частью обмирщённого мировоззрения, санкционирует его ценности и помогает их достигнуть... Она «помогает» принадлежать к той или иной религиозной группе, отождествлять себя с какой-нибудь религиозной традицией, быть активным в Церкви, в молитве; короче говоря, она помогает «быть религиозным» (*вспомним знаменитую формулу: веруй — и ты спасен, или, по замечанию Кураева: веруй — и делай свой бизнес! — и. А. Г.*). А раз религия помогает, раз она

*Продолжение на стр. 10.*

*23 декабря (н. ст.) — память преподобной Ангелины*

23 декабря (н. ст.) Церковь празднует память преподобной Ангелины, её супруга — праведного Стефана, правителя Сербского, и их сыновей — праведного Иоанна и блаженного Георгия.

# ПОСЛЕДНЯЯ ИЗ РОДА БРАНКОВИЧЕЙ




Семья сербских властителей Бранковичей, правивших в конце XV — начале XVI вв., разделила со своим народом всю тяжесть турецкого ига. Святой Стефан защищал Сербию от турков в последние годы её независимого существования (1458-1459 гг.), а после захвата государства султаном Муратом был лишён зрения и провёл остаток дней на чужбине. Скончался он в Италии в 1476 г.

Оставшись одна с тремя детьми, святая Ангелина с мужской стойкостью переносила все лишения, воспитывая своих сыновей в духе христианского благочестия. Несмотря на все невзгоды, выпавшие на её долю, блаженная Ангелина всегда помогала нуждающимся.

В 1486 г. в Фурланском Белграде были обретены мощи праведного Стефана. Тогда же Ангелина перевозит тело супруга из Италии на родину, в Купиново.

После возвращения семьи на сербскую землю сын святых Стефана и Ангелины Георгий вступает на престол в Среме. Но спустя девять лет оставляет государство на попечение младшего брата Иоанна и принимает монашеский постриг с именем Максим. Впоследствии святой Максим становится архиепископом Влашским, и именно его трудами в Среме воздвигаются монастыри Хопово и Крушедол. Святая Ангелина активно помогает сыну в этом благом деле, обратившись с просьбой о помощи в строительстве к русскому князю Василию. Во времена турецкого владычества эти обители стали оплотом православной веры в Сербии.

В 1503 г. заканчивает свой земной путь младший сын Ангелины, праведный Иоанн. Вскоре после его смерти святая раздаёт имущество нищим и принимает постриг в Крушедольском монастыре, где подвизался другой её сын, блаженный Максим. Неподалеку от монастыря она основывает женскую обитель и проводит там жизнь в посте, непрестанных молитвах и трудах. Скончалась преподобная Ангелина около 1520 года.

Имена святых Ангелины, Стефана, Иоанна и Максима — «последних Бранковичей» — в национальном сознании сербов связаны с защитой отечества от иноверных. В годы турецкого владычества сербский народ обращался к ним с молитвами об избавлении от завоевателей. Нетленные мощи этих святых хранились в семейной гробнице в храме святого Луки в Купиново, и прославились многочисленными чудесами. Даже неверные получали исцеление от них и удивлялись величию христианской веры. Но в 1716 г. турки предали огню мощи святых Бранковичей, от них сохранились лишь отдельные частицы. Почитание этих сербских святых установлено в России в XVII столетии.

*Подготовила Елена Наследышева.*

---

*Начало на стр. 9.*

такой полезный фактор в личной и социальной жизни, то и ей самой следует оказать помощь. Этим объясняется чрезвычайный успех религии в Америке... Секуляризм принимает религию, но на своих собственных условиях; он определяет для нее своего рода функцию, она получает взамен честь и престиж...

...Сведение Церкви к материальным, организационным и социальным заботам и хлопотам в ущерб религиозному и духовному; одержимость имуществом, деньгами... равнодушие к миссионерским, образовательным и благотворительным нуждам Церкви... отождествление религии с национальным фольклором и обычаями; эгоцентризм и фактическая изолированность множества наших приходов, отсутствие заинтересованности в живых нуждах всей Церкви и её миссии в Америке — все это обнаруживает глубокую расцерковлённость сознания и обмирщение...

...Там, где церковная жизнь не основана прежде всего на Христе — а значит на постоянном живом общении с Ним в Таинстве Его Присутствия, — там неизбежно рано или поздно на первый план выступает какое-нибудь иное средоточие приходской деятельности: имущество, отношение к религии, как к «национальному культурному наследию» *(как это нам знакомо — и. А. Г.)*, материальный успех... Там уже не Христос, а что-то мирское или даже греховное будет не только преобладать, но также и разлагать церковную жизнь...

Если основой приходской жизни не будут вера и опыт Церкви как единства, жизни и возрастания во Христе, т. е. подлинное содержание Православия, то поневоле приход, да и сама Церковь, постепенно, но неизбежно придут в упадок. Кроме того, люди, не объединённые чем-то и во имя чего-то, объединятся против чего-то *(против ИНН, электронных карточек, например... — и. А. Г.)*. Именно в этом трагизм нашего теперешнего положения.

Вот почему вопрос о Таинствах имеет такое важное значение. Только в них и прежде всего в самом Таинстве Присутствия Христа и нашего единства с Ним и в Нём, мы можем обрести утвердительные, а не отрицательные принципы... только они дают возможность изменения и обновления мирянского сознания, давно уже оторванного от истоков и опыта Церкви...

...Христос пришёл к нам не для того, чтобы мы могли выделять небольшую часть нашей жизни для исполнения «религиозных обязанностей». Он требует всего человека и всю его жизнь целиком. Он оставил нам в Таинстве Причастия Самого Себя, дабы освятить и очистить всё наше существование, соединить с Ним все грани нашей жизни. Христианин — это тот, кто живёт между: между воплощением Христа и Его возвращением во славе для суда над живыми и мёртвыми; между Евхаристией и Евхаристией — Таинством воспоминания и Таинством надежды и ожидания... Этот ритм правильно формирует христианскую духовность, сообщая ей её подлинный смысл: живя в этом мире, мы уже участвуем в новой жизни грядущего мира, преображая «ветхое» — «новым»...

*Подготовил иеродиакон Агапий (Голуб), Жировицкий монастырь*




*Вот мы с вами и закончили изучение церковнославянского языка. Для того чтобы подвести итоги, выполним комплексную контрольную работу. В ней проверяются знания по всем аспектам теории, контролируются практические навыки анализа церковнославянского языка. Вам понадобится вернуться к прежним урокам и основательно в них «покопаться», чтобы правильно ответить на вопросы.*

*Авторы лучших работ будут отмечены. При выборе победителей будет также учитываться, известны ли их имена по предыдущим контрольным работам.*

*Успешной Вам сдачи экзамена!*

**I. Ответьте на следующие вопросы и выполните задания:**

1. Могут ли в слове быть два титла?
2. Как церковнославянский язык выделяет начальную гласную букву?
3. Когда в церковнославянской пунктуации употребляются тире и кавычки?
4. Что такое омофоны? Приведите примеры.
5. Что обозначает глагол ꙗ҆́ти? Проспрягайте его в настоящем времени.
6. Как различаются одинаково звучащие формы настоящего времени и повелительного наклонения?
7. Каково происхождение частицы бы в русском языке?
8. Почему причастия так называются?
9. Почему в страдательных причастиях настоящего времени пишется в конце ь?
10. Какие из страдательных причастий встречаются в библейских текстах чаще — настоящего или прошедшего времени?
11. Что такое дательный самостоятельный оборот? Какое значение он выражает?
12. Что обозначает форма местоимения во́нь и как она возникла?
13. Какое значение получает местоимение *и҆̀ при присоединении к нему частицы же?
14. Есть ли в русском языке звательные формы слов? Откуда они?
15. Как в церковнославянском языке получилась полная форма прилагательных?
16. Как склоняются числительные второго десятка?
17. Какие группы наречий существуют? Приведите примеры на каждую группу.
18. Почему предлоги къ, въ, съ имеют варианты ко, со, во?
19. Что такое послеслог?

**II. Переведите следующий текст с церковнославянского языка на русский таким образом, чтобы 1) перевод был максимально точен и 2) был литературно обработан (т. е. текст на русском языке звучал красиво и стилистически правильно):**

Показа̀ мнѣ̀ Гдⷭ҇ь, и҆ сѐ, двѣ̀ кѡ́шницы пѡ́лны смо́квїй поста́влены пре́дъ хра́момъ Гдⷭ҇нимъ, повнегда̀ преведѐ Навꙋхѡдоно́соръ ца́рь вавѵлѡ́нскїй Ї҆ехоні́ю сы́на Ї҆ѡакі́мова, царѧ̀ Ї҆ꙋ́дина, и҆ нача́льникѡвъ є҆гѡ̀ и҆ хꙋдо́жникѡвъ, и҆ ᲂу҆́зникѡвъ и҆ бога́тыхъ ѿ Ї҆ерⷭ҇ли́ма, и҆ преведѐ и҆̀хъ въ Вавѵлѡ́нъ. Ко́шница є҆ди́на смо́квїй до́брыхъ ѕѣлѡ̀, ꙗ҆́кѡ ѡ҆бы́чай смо́квамъ бы́ти пе́рвыхъ време́нъ, и҆ ко́шница дрꙋга́ѧ смо́квїй ѕлы́хъ ѕѣлѡ̀, и҆̀хже ꙗ҆́сти не возмо́жно за хꙋ́дость и҆́хъ. И҆ речѐ Гдⷭ҇ь ко мнѣ̀: что̀ ты ви́диши, Ї҆еремі́е; И҆ реко́хъ: смѡ́кви, смѡ́кви дѡ́брыѧ, дѡ́брꙑ ѕѣлѡ̀: и҆ ѕлы́ѧ, ѕлы̑ ѕѣлѡ̀, и҆̀хже ꙗ҆́сти не возмо́жно за хꙋ́дость и҆́хъ. И҆ бы́сть сло́во Гдⷭ҇не ко мнѣ̀ рекꙋ́щее: сі̑ѧ гл҃етъ Гдⷭ҇ь Бг҃ъ Ї҆и҃левъ: ꙗ҆́коже смѡ́кви сі̑ѧ бла̑ги, та́кѡ позна́ю пресеѐныхъ Ї҆ꙋдє́євъ, и҆̀хже посла́хъ ѿ мѣ́ста сегѡ̀ въ зе́млю халде́йскꙋ во блага̑ѧ: и҆ ᲂу҆твержꙋ̀ ѻ҆́чи мои̑ на ни́хъ во блага̑ѧ и҆ преведꙋ̀ и҆̀хъ па́ки въ зе́млю сі́ю̀ во блага̑ѧ: и҆ возсоживздꙋ̀ и҆̀хъ и҆ не разорю̀, и҆ насаждꙋ̀ и҆̀хъ и҆ не и҆сто́ргнꙋ: и҆ да́мъ и҆̀мъ се́рдце, да ᲂу҆вѣ́дѧтъ Мѧ̀, ꙗ҆́кѡ а҆́зъ є҆́смь Гдⷭ҇ь, и҆ бꙋ́дꙋтъ Мнѣ̀ въ лю́ди, и҆ а҆́зъ бꙋ́дꙋ и҆̀мъ въ Бг҃а: поне́же ѡ҆бра́тѧтсѧ ко Мнѣ̀ всѣ́мъ се́рдцемъ свои́мъ. И҆ ꙗ҆́коже смѡ́кви ѕлы̑ѧ, и҆̀хже ꙗ҆́сти не возмо́жно за хꙋ́дость и҆́хъ, сі̑ѧ рече́тъ Гдⷭ҇ь, та́кѡ преда́мъ Седекі́ю царѧ̀ Ї҆ꙋ́дина и҆ нача́льники є҆гѡ̀ и҆ ѡ҆ста́нокъ ѿ Ї҆ерⷭ҇ли́ма, и҆̀же ѡ҆ста́ша во гра́дѣ се́мъ и҆ и҆̀же ѡ҆бита́ютъ во земли̑ є҆гѵ́петстѣй, и҆ да́мъ и҆̀хъ въ расточе́нїе и҆ ѡ҆ѕлобле́нїе всѣ́мъ ца́рствамъ земны́мъ.

*Столпничество и юродство представляют редкие явления в истории христианской Церкви и как таковые порой вызывают сомнения в своей целесообразности. Большинству современников такой вид подвижничества казался ненормальным, а сами столпники и юродивые — людьми безрассудными или сумасшедшими. Многим же из нас, нынешних, столпничество и юродство представляются не более, чем странными и непонятными явлениями. Однако подобные воззрения происходят от незнания самой сути этих уникальных видов подвижничества. Тема же эта интереснейшая, заслуживающая внимания христианина и одновременно требующая осторожного обращения с собой. 24 декабря (н. ст.) Православная Церковь чтит память прпп. Даниила Столпника и Луки Столпника. Эта дата послужила поводом к тому, чтобы попытаться хотя бы чуть-чуть приблизиться к пониманию столь высокого подвига, каким является столпничество.*

# СТОЛПНИЧЕСТВО

Название столпников в Церкви дано немногим пустынникам, подвизавшимся на столпах. К их числу относятся: св. Симеон, сирийский пустынник, который назван первым столпником; уже упоминаемые выше св. Даниил и св. Лука Халкидонский, новый столпник; св. Иоанн и св. Симеон Дивногорец, называемый младшим; Антоний — столпник Марткопский; св. Алипий; св. Феодосий Эдесский, простоявший на столпе более 50 лет; св. Кирилл Туровский, хотя он только отчасти может быть назван столпником в том смысле, в каком названы остальные, поскольку имел обыкновение лишь по временам заключаться в узкую башню и стоять в ней по несколько дней; св. Савва Вишерский; св. Симеон, столпник (третий).

Столпничество возникло как раз тогда, когда прекратился подвиг мученичества, и явилось как бы его продолжением. Подвиги стояния на столпе ради благочестия появились на востоке в III веке. Продолжались они, по свидетельству Никиты Хониата, до XII века, а в России — до половины XV века. Изначально столпничество являлось противоположностью языческому почитанию гор и холмов. Столпники занимали высоты гор и ущелья, а затем устраивали там столпы, напоминавшие собой языческие священные ограды и жертвенники, чтобы ниспровергнуть культ идолопоклонства и заменить его христианским богопочтением. Это подтверждается фактами из житий святых столпников. Так, св. Даниил поначалу пребывал в пустом идольском храме в Филимпоре, а потом воздвиг там столп; св. Алипий поселился в идольском капище и построил потом на его месте церковь в честь св. мученицы Евфимии.

Однозначного ответа на вопрос, почему некоторые святые подвижники спасались на столпах, нет. Однако из истории известно, что заключение на столпы или в столпы служило некогда наказанием. Исходя из этого, некоторые исследователи делают предположение, что столпники добровольно наказывали себя как грешников по способу, существовавшему в отношении гражданских преступников. Таким образом, они фактически выражали свою преступность против Бога и в качестве добровольных узников стремились освободиться от тяжкого рабства страстей, подобно тому, как преступники стремятся вырваться из темницы или башни на свет.

Столпы делались различного вида и высоты. Например, столп св. Даниила был вышиной в два человеческих роста, столп св. Луки — в 12 локтей. Но были и более высокие — в 36 и 40 локтей (1 локоть — 38-45 см.). В основном, это была столпообразная башня с балконом на верху. Верхняя площадка, на которой стоял подвижник, была совсем небольшая. Иногда она окружалась деревянной сплошной решёткой, из-за которой видны были только голова и плечи столпника. Для защиты от солнечного зноя и непогоды иногда на столпах устраивался навес. Лестница для восхождения на столп находилась снаружи, об этом свидетельствуют жития святых. Столпы воздвигали отчасти сами подвижники или посторонние. Св. Даниилу первый столп построил его друг Марк, а второй соорудил Геласий, владелец той земли, где подвизался столпник; император Лев тоже создал столп и крышу над ним в благодарность за полезную общественную деятельность св. Даниила.

Самое первое знакомство с подвигом столпничества показывает, что вся высота христианского самоотвержения состояла и выражалась здесь по преимуществу в борьбе с внешними скорбями, которые больше всего поражали телесную природу. Столпы для святых подвижников были особого рода крестами, на которых они распинали свою плоть, подвергая её всевозможным лишениям. Восходя на столпы и переходя постепенно с низших на высшие, подвижники как по лестнице восходили от совершенства к совершенству. Служение святых столпников справедливо и в самом точном смысле слова можно назвать предстоянием пред Богом. Стоя между небом и землёй, они призывали Бога, славословили Его, от земли возносили ко Господу молитвы за всех.

Конечно, стремление к нравственному совершенству не возникало у будущих столпников вдруг. Они находились под особым действием Божией благодати, освятившей их на службу Богу с младенчества. С самых ранних лет они проявляли любовь к подвижнической жизни. Прежде всего, будущий столпник, который решил посвятить себя на служение Господу, должен очистить себя, приготовиться. С первых шагов своего усовершенствования он обязан противиться требованиям плоти, принуждая себя к добру, противясь злу. Самопротивление и самопринуждение и есть, по словам епископа Феофана, «форменные начала подвижничества». То и другое составляет «борение» человека с собою, или иначе подвиг. Своей целью подвижники ставили достижение нравственного совершенства в своей жизни. Первый и основной обет их жизни было иночество, с которым тесно связывалось и девство. Так как с этими обетами исключалась привязанность к земле и земным выгодам, то столпникам не было нужды искать земных благ. Отсюда — третий обет, входящий в жизнь столпников, — нестяжательность.

Готовясь к подвигу, будущие столпники селились в монастырях, где подвергали себя самым строгим лишениям. Так, св. Лука «железом себя обложил по всей плоти». Св. Даниил, поселившись в идольском капище, завалил все входы и оставил только «оконце едино мало приходящих ради». И только уже после подготовительных подвигов самоумерщвления и затворничества, испытав себя в самоотвержении и терпении, святые подвижники всходили на столпы. Мысль о столпничестве появлялась у них по призванию и откровению Божию. Из описания жизни святых столпников видно, что все они действовали под особенным водительством Духа Божия, а поэтому нельзя думать, что они решались на великий подвиг столпничества, не испросив прежде на то благословения Божия. Так, св. Симеону трижды являлся ангел Господень и призывал его к столпничеству. А его ученику, св. Даниилу, было видение столпа, «высотою превосходящего облаки, преподобного Симеона, стоящего на верху столпа и призывающего: взыди сюда, Данииле».

Столпники всячески избегали публичной жизни. Все они всходили на столпы с целью уединения и безмолвия. Молчание подвижников было выраже-

нием их глубокого самоотвержения. Для упражнения в молчании некоторые столпники употребляли и другие средства: св. Лука, например, «влагал камень в уста молчания ради». Подвиг безмолвия представляется несообразным с природой человека как существа разумно-словесного. Каждый может на собственном опыте убедиться, насколько непривычна и тяжела жизнь в изоляции от всякого человеческого сообщества, как трудно бывает удержать свой язык. Ведь посредством слова изливаются душевные наши радости и делаются от этого как бы полнее и обильнее; со словом проходит скорбь и душевная горечь, и мы чувствуем облегчение. Стало быть, безмолствовать — значит закрыть для себя один из источников земных удовольствий. Безмолвие, заключая человека в себе и сосредоточивая внутреннюю его деятельность в нём самом, даёт ему полноту внутренней жизни, особенную крепость и силу духа. «Кроткий язык — древо жизни, но необузданный — сокрушение духа», — говорит премудрый Соломон.

Тут, однако, может возникнуть противоречие: молчание святых столпников представляется несовместимым с обязанностью христианина — назидать и утешать своих братьев. Но святые столпники только временно отрекались от этой обязанности и лишь потому, что считали себя недостойными учить. Они тщательно занимались самоисправлением и заботились о том, чтобы опытом жизни самим научиться деятельному благочестию.

Уединение и молчание служили благотворным средством для богомыслия и молитвы, они подготавливали к другому виду аскетического столпнического упражнения — созерцанию. Под созерцанием понимается такая деятельность духа, вследствие которой намеренно долго мысль останавливается на предмете религиозного значения. Святые столпники «душу свою направляли к небесным, ум их витал в горнем». С мыслью о Боге у них неразлучна была мысль о своём сердце, которое они тщательно охраняли даже от всяких помыслов. Жития святых столпников не говорят подробно, как происходило у них самосозерцание, но из описания столпнических уставов можно отчасти догадываться о нём: св. Симеон с утра до девяти часов вечера молился Богу; после девяти часов до солнечного захода занимался чтением божественных книг и писанием; по заходе солнца опять начинал молитву, которую продолжал всю ночь до зари; после небольшого отдыха снова начинал своё молитвенное правило.

Со столпов подвижники не сходили, за исключением важных случаев: так, св. Даниил сошёл со столпа, чтобы преследовать императора Василиска, отвергавшего Халкидонский собор, и добиться умиротворения Церкви. Поэтому смело можно утверждать, что созерцание и самопознание святых столпников было непрерывным делом их жизни, что налагает особый отпечаток на подвиг столпничества и отличает его от всех других видов подвижничества, в которых созерцание нарушалось теми обязанностями, какие соединялись со званием инока, игумена и т. д. Постоянно изучая в себе человеческую сущность, прислушиваясь к непреложным её требованиям и наблюдая, за что, для чего и отчего она находится в вечной борьбе с самой собой, столпники лучше всех мудрецов понимали истинное достоинство и назначение человека и не приносили небесного в жертву земному, а земное не чтили, как небесное.

При помощи этой работы над собой столпники становились иногда глубокими психологами, могли подать лучший совет в затруднении, исцелить душевные язвы, разрешить сомнения, поднять падшего, очистить, успокоить. Всё это привлекало к местам столпостояния огромное количество народа. Туда, в горы и ущелья, шли и простые миряне, и монахи, и императоры, и высшие духовные лица. Император Лев так уважал св. Даниила, что неоднократно посещал его столп, прося у подвижника благословения, совета и наставлений; патриарх антиохийский Домн нарочно из Антиохии прибыл к св. Симеону, который много беседовал с ним с пользой для души. Столпники почитались мудрецами своего времени, глубокими знатоками религиозных предметов, что засвидетельствовано их современниками. Например, императоры Феодосий, Леон, Маркиан, Лев, Зенон не раз в затруднительных случаях пользовались наставлениями святых столпников.

Многие из приходивших к столпникам не хотели уходить от них и, оставляя свои дома и имения, селились рядом со столпами для того, чтобы непрестанно видеть перед собой такой подвиг и учиться из бесед святых столпников. Поэтому столпы являлись центрами, где сосредоточивалась религиозная жизнь. Возле каждого святого столпника постепенно организовывались общины. Подвижники, в свою очередь, заботились об объединении членов общины путём построения монастырей с церквами. Так, из-за огромного стечения народа к столпу св. Алипия были построены по ту и другую его стороны два монастыря — мужской и женский. Сам св. Алипий пребывал «посреде на столпе, аки свеща на свещнице стоя, оба монастыря и учением и образом ангельскаго жития своего просвещаше, и молитвами своими защищаше, и законы им и уставы иноческого жития подаваше».



*Преподобный Даниил Столпник. Икона XVI в. Ярославль.*

Бесчисленные исцеления, совершаемые святыми столпниками, они относили единственно к благодати Божией, запрещая исцелённым говорить про них. Обид они не помнили, молились за своих врагов и исцеляли клеветников. Так, св. Даниил исцелил блудницу Вассиану от беснования, несмотря на то, что она оклеветала его в блуде с нею по наущению еретиков. Столпники часто пророчествовали, их предсказания бедствий были направлены к тому, чтобы нерадивые обратились к покаянию и исправлению. Так же и чудотворения их восстанавливали человека в его истинном достоинстве, освобождая от грехов, или приводили к истинной вере: исцелённая св. Даниилом блудница переменила образ жизни.

Таким образом, основу всей нравственной деятельности святых столпников в отношении к ближним составляла любовь. Обращая внимание на своё сердце, заботясь о своём внутреннем очищении, они понимали, как дорога душа каждого человека в очах Божиих, что она искуплена честною кровью Сына Божия, поэтому считали себя призванными к тому, чтобы из своего сердца изливать на всех добро. Любовь являлась у них чувством благорасположения, участия, снисхождения к любому человеку. Она пробуждала в святых подвижниках самое искреннее, горячее желание выполнить высокие и святые правила, заповеданные Евангелием.

*Подготовила Гелия Харитонова.*

## Семейное чтение

# О ПОЧИТАНИИ ИКОН В ШТАТЕ МАССАЧУСЕТС

Снег шёл с полудня, и к вечеру город Гарднер погрузился в тяжкое месиво, упрямо разминаемое колёсами ползущих по дорогам машин. На усталость после рабочего дня наслаивалось раздражение от черепашьей езды с поминутными остановками, от буксующих на подъёме колёс, от снега, слепящего глаза в свете фар. Впрочем, погода довольно привычная для здешних мест.

Его я заметил буквально в полутора метрах: он стоял на обочине за сугробом и неуверенно протягивал руку. Остановиться не составило большого труда.

— Куда вам?

— В поликлинику Хэйвуд.

— Садитесь.

Отряхнувшись, как мог, от снега, он сел в машину и поблагодарил за любезность. Он был немолод и нездоров на вид. Я включил печку на полный обогрев, и он весь подался вперёд, навстречу потоку горячего воздуха. Хотелось бы знать, сколько он ждал на обочине.

Дорожный разговор никак не завязывался. Кивнув на маленькую икону над приборной доской, он спросил полуутвердительно:

— Вы католик?

— Нет, — ответил я.

Любое «богослужебное изображение» здесь связывается с Римом, так что православные в подобных случаях часто отвечают: «Католик, но не римо-католик» (Catholic, от греч. katholikos, — соборный), и продолжают беседу о соборности и отпадении римского престола от Церкви. У меня, однако, не было энергии для серьёзного разговора.

Он, между тем, назвал своё вероисповедание, которое я толком не разобрал — только «основных» протестантских групп, не считая сект и культов, в Америке куда больше, чем сортов колбасы, — и повёл рассказ. В рассказе фигурировали какие-то лица различных конфессий, как они говорили одно, делали другое, и как изо всего этого ничего хорошего не вышло. В нужных местах я кивал и поддакивал, но, сказать по правде, пафос его проповеди от меня ускользнул.

Рассказ окончился почти одновременно с нашим маршрутом, но по логике вещей за мной оставалось последнее слово. Он вежливо молчал и ждал, пока я пробьюсь сквозь сугробы к подъезду поликлиники. Я выключил мотор. Надо было что-то сказать ему в ответ. Я посмотрел на икону.

— Знаете Санта-Клауса?

— Санта-Клауса? Кто ж его не знает…

— Да нет, не рекламного, не того клоуна в красном колпаке. Настоящего.

— То есть как настоящего?…

— Вот этого, на иконе. Святой Николай, по латыни — Санктус Николаус, отсюда Санта-Клаус. Он был епископом в городе Миры в Малой Азии, где теперь Турция, больше полутора тысяч лет назад. Его доброта, милосердие, бескорыстие настолько твердо отпечатались в памяти людей, что по всей христианской Европе имя архиепископа Николая через сотни лет стали связывать с рождественскими подарками, с помощью обездоленным и попавшим в беду. Но когда речь шла об истине, о защите Христовой веры от самозванцев и лгунов, он был совсем другим… Благодаря ему и таким, как он, у нас сегодня есть неповреждённое, истинное христианство. Потому мы и называем их святыми, помним их, держим с ними связь.

Он сосредоточенно глядел на икону. Я включил свет в машине.

— Можно посмотреть поближе?… — спросил он неуверенно.

Я снял икону с приборного щитка.

— Берите. Она ваша, подарок вам к Рождеству.

Открывая дверь, он стал благодарить и прощаться. Снаружи было темно, но я успел заметить, что, прежде чем спрятать икону во внутренний карман, он тихонько приложил её к губам.



***Иеродиакон Макарий.***
***Правда.Ru***

## Поздравляем!

11 декабря настоятелю Рождество-Богородицкой церкви д. Поречье Пинского района **СВЯЩЕННИКУ КОНСТАНТИНУ ЛИТВИНЧУКУ** исполнилось 45 лет.

Дорогой отец Константин! Молитвенно желаем, чтобы Господь подал Вам мир, здоровье, радость, оградил Вас от врагов видимых и невидимых, утешил и укрепил в трудные минуты, чтобы на все Ваши желания была Его воля. Желаем помощи Божией в нелёгком труде восстановления храма во славу Господа и Православия. Пусть всегда будет мир в Вашем доме.

***С почтением и любовью, прихожане Рождество-Богородицкой церкви д. Поречье.***

* * *

6 декабря 2003 г. у настоятеля Спасо-Вознесенского храма г. Копыля СВЯЩЕННИКА БОГДАНА ХОМЫ день рождения. Девятый год служит отец Богдан в нашем храме. Мы, прихожане, благодарим Бога и признательны митрополиту Минскому и Слуцкому Филарету за то, что у нас служит такой добрый, необыкновенный священнослужитель.

Стараниями нашего настоятеля храм всё больше и больше преображается, поддерживается порядок и вокруг него. В своих проповедях батюшка учит нас хранить чистоту Православия, любить друг друга и Бога, призывает к всепрощению, кротости и смирению. Своей душевной чистотой он успел завоевать любовь и уважение прихожан.

Сколько людей преобразилось по молитвам нашего отца Богдана, сколько вернулось к вере, от которой нас так долго и упорно отучали большевики!

Деятельность отца Богдана не ограничивается службой в храме. По его инициативе организовываются паломнические поездки к православным святыням. Действует при храме воскресная школа для детей.

Дорогой наш отец Богдан, мы поздравляем Вас с днём рождения и молитвенно желаем Вам, матушке Ирине и вашим деткам доброго здравия на долгие годы, мудрости житейской, терпения, благополучия во всём. И пусть Господь посылает Вам телесные и духовные силы на дальнейшее служение во благо Церкви Христовой.

***С христианской любовью, прихожане Спасо-Вознесенского храма г. Копыля.***

## Из редакционной почты

### СТАРОСЕЛЬСКИЙ ПРИХОД: В ТЕСНОТЕ ДА НЕ В ОБИДЕ

Возрождение православной веры на нашей земле не минуло большую деревню Старое Село, которая находится в 30 километрах от Минска. В центре деревни стоит красное блочное здание — общежитие. Напротив располагается школа, а на её участке, среди причудливо изогнутых ветвей и стволов одичавших яблонь, высится деревянный крест. Он обвязан белым нарядным праздничным ручником, который немного утратил свою чистоту от дождя и пыли, летящей с обочины дороги. Эта святыня воздвигнута на месте строительства храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы. В одной из самых больших комнат общежития временно проводятся богослужения, пока не построится церковь.

Литургии проходят в Старом Селе регулярно по воскресеньям и праздникам. Настоятелем храма является иерей Павел Кивович — жизнерадостный и добрый человек, образованный и умный. Петь на богослужение приезжает хор минского храма «Всех скорбящих Радость». Пусть приход не является многочисленным, но все люди там добрые, достойные и сердечные. А во время утренней службы забываешь обо всём: и о том, что находишься в общежитии, и о людях, проживающих в соседних помещениях, даже перестаёшь слышать гоготание гусей, что пасутся на пришкольном участке. Душе становится легко и радостно. Признаюсь, я присутствовала во многих храмах на богослужениях, но нигде не получала такого наслаждения и блаженства.

Конечно, немного неприятно то, что жильцы общежития игнорируют все происходящее воскресным утром и даже порой мешают: включают слишком громко музыку, мусорят окурками и шелухой от семечек. Но я надеюсь, что рано или поздно и они обратятся к Богу, поймут: без Него жизнь становится серой и скучной.

В деревне открыта воскресная школа, и её ученики два раза в год (на Рождество Христово и Пасху) устраивают концерты в старосельской школе. Я была почти на всех этих мероприятиях и хочу отметить, что дети очень стараются, добросовестно учат свои роли. Концерты всегда включают в себя нравоучительный спектакль, конкурс самодеятельности, различные праздничные стихи и песни. Интересно наблюдать, как трёхлетний кроха рассказывает стихотворение или голосистая бабулька завораживает зал старинной, печально-сладкой песней на конкурсе талантов! В такие моменты мне трудно сдержать улыбку умиления, да я и не пытаюсь. После концерта все желающие спускаются в школьную столовую на праздничную трапезу. За столом много шутят, улыбаются и забывают о золотом правиле: «Когда я ем — я глух и нем!» В такие моменты думается, сколько культуры, нравственности принесла сюда православная вера, заполнила пустоту в сердцах сельчан. Отец Павел делает всё возможное, чтобы храм быстрее построился, и не сдаётся, когда случаются неудачи. И люди доверяют ему, помогают кто чем может.

***Волкова Татьяна.***



*Закладка памятной капсулы в фундамент Свято-Рождество-Богородицкого храма.*



*Литургия пока совершается в одной из комнат общежития.*

## КАК ПО БОЖИЕЙ ГОРЕ

Как по Божией горе
Там поклоннички идут,
Там поклоннички идут,
В руках свечки все несут.
Аллилуиа, аллилуиа.
В руках свечки все несут.

В руках свечки все несут,
Херувимскую поют.
Аллилуиа, аллилуиа.
Херувимскую поют.

Херувимскую поют.
В Русалим они идут.
Аллилуиа, аллилуиа.
В Русалим они идут.

Там Христос проходил
И следочки проследил
Аллилуиа, аллилуиа.
И следочки проследил.

И следочки проследил,
И пять ран Он получил.
Аллилуиа, аллилуиа.
И пять ран Он получил.

А из правого ребра
Текла кровь и вода.
Аллилуиа, аллилуиа.
Текла кровь и вода.

А Он этою водой
Весь мир напоил.
Аллилуиа, аллилуиа.
Весь мир напоил.

А честной своею кровью
Все грехи омыл.
Аллилуиа, аллилуиа.
Все грехи омыл.

Ой, блаженный этот путь,
Куда страннички идут.
В Русалим они идут,
А их ангелы ведут.
Аллилуиа, аллилуиа.
А их ангелы ведут.

Как по Бо - жи - ей го - ре там по - клон - нич - ки и -
3
дут, там по - клон - нич - ки и - дут, в ру - ках свеч - ки все не-
5
сут. Ал - ли - лу - иа, ал - ли - лу - иа, в ру - ках свеч - ки все не
7
2 куплет
сут. В ру - ках свеч - ки все не - сут, хе - ру - вим - ску - ю по
10
ют. Ал - ли - лу - иа, ал - ли - лу - иа, хе - ру - вим - ску - ю по - ют.

Газета
«Царкоўнае слова»
Мінскай епархіі
выдаецца
па благаславенні
Яго Высокапрэасвяшчэнства
мітрапаліта
Мінскага і Слуцкага
**ФІЛАРЭТА,**
Патрыяршага Экзарха
ўсяе Беларусі

### БЛАГОДАРИМ ЗА ПОЖЕРТВОВАНИЯ

Каждый месяц редакция газеты «Царкоўнае слова» получает от читателей посильные пожертвования. Не имея спонсоров, мы выходим в свет, благодаря именно этой поддержке.

Поблагодарить на страницах газеты каждого жертвователя отдельно невозможно, но за всех вас мы молимся: имена записываются на **сорокодневное поминовение** в Свято-Петро-Павловском соборе.

Свои пожертвования вы можете перечислить на расчётный счёт газеты:

**№ 3015228950012**
**в филиале № 0111**
**АКБ Приорбанка**
**г. Минска, код 228,**
**УНН 600180011**
**газета «Царкоўнае слова».**

### ПАВАЖАНЫЯ ЧЫТАЧЫ!

Нагадваем, што падпісацца на газету «Царкоўнае слова», якая выходзіць два разы ў месяц, можна ў любым паштовым аддзяленні Рэспублікі Беларусь.

Наш падпісны індэкс:

63130

*ПІШЫЦЕ:* 220004, г. Мінск – 4,
вул. Вызвалення, 10,
рэдакцыі газеты
"Царкоўнае слова"
e-mail: tsar.sl@open.by

*ПРЫХОДЗЬЦЕ:* г. Мінск,
вул. Ракаўская, 4,
Свята-Петра-Паўлаўскі сабор
Тэл. 223-33-44, факс: 206-44-11
www.sppsobor.by

Рэдакцыйная
калегія

Заснавальнік:
Мінская Епархія
Беларускай Праваслаўнай Царквы

Беларуская праваслаўная газета
"Царкоўнае слова" № 24: Снежань 2003 года

Цана ў розніцу свабодная.

"Царкоўнае слова" выдаецца 2 разы ў месяц
на рускай і беларускай мовах.
Аб'ём 2 друк. аркуш. Тыраж выпуска 6 300.

Набрана на рэдакцыйна-выдавецкім комплексе
рэдакцыі газеты "Царкоўнае слова":
Рэспубліканскае унітарнае прадпрыемства
"Выдавецтва "Беларускі Дом друку",
220013, Мінск, пр-кт Ф. Скарыны, 79.
Заказ № 2822.
Нумар падпісаны ў друк – 5 снежня 2003 года.



Зарэгістравана Міністэрствам Інфармацыі
Рэспублікі Беларусь.
Пасведчанне аб дзяржаўнай рэгістрацыі № 815.